想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶首楞严经五十阴魔章

大佛顶首楞严经五十经魔章浅释识阴十魔

唐天竺沙门般剌密帝译
美国万佛圣城宣化上人讲述 一九六八年于美国加州三藩市佛教讲堂

阿难。彼善男子。修三摩地。行阴尽者。诸世间性。幽清扰动。同分生机。倏然隳裂。沉细纲纽。补特伽罗。酬业深脉。感应悬总。

‘阿难’，‘彼善男子修三摩地’：就是修行阴的这个善男子，他修行这个定力，‘行阴尽者’：在行阴尽了的这个时候，‘诸世间性’：所有世间一切十二类众生的这个性，‘幽清扰动’：幽隐轻清那个微细的动相，‘同分生机’：在十二类众生这个同分的生机。机，就是那个处，也就是那个地方。

‘倏然隳裂’：倏然也就是忽然。忽然就隳裂了，就破坏了这个‘沉细纲纽’：沉，就是深沉；细，是微细；纲，就是网的一个大纲，那个大绳；纽，就是身上衣服的纽扣，还有那个枢纽、总枢的地方也叫纽。

‘补特伽罗’：翻译过来叫‘数数取趣’，就是生了又生，生了又生，就是那个‘中有身’，又叫‘有情’。我们所有一切有情的众生，活著的这个身，都叫中有身；死了，就叫中阴身。中有身就叫补特伽罗。

‘酬业深脉，感应悬绝’：在这互相酬报、业果交流这种深深的脉络，因果悬绝，没有了。感应，也就是因果；悬绝，好像在空中忽然间就断了。因为在行阴尽了，这个生死已经了了，所以这因果也就断绝了。在这个地方，这是行阴终了，识阴开始的时候。

于涅槃天。将大明悟。如鸡后鸣。瞻顾东方。已有精色。六根虚静。无复驰逸。内外湛明。入无所入。深达十方。十二种类。受命元由。观由执元。诸类不召。于十方界。已获其同。精色不沉。发现幽秘。此则名为。识阴区宇。

‘于涅槃天，将大明悟’：于自性的涅槃天，在要开悟了。‘如鸡后鸣’：好像什么呢？这有一个比方，就好像鸡第一次、第二次报晓的时候，东方还没有白，天还没有亮，没有光呢！现在这第三次，这是最后的鸡鸣，就是最后鸡叫的时候，‘瞻顾东方’：这时候你向东方顾盼，你向东方看一看，‘已有精色’：精色就是天将要光的时候了。

‘六根虚静’：受阴尽的时候，六根无所受了；没有领受，所以就虚了。想阴尽了，没有妄想；没有妄想，所以就静了，所以说六根虚静。这个时候，这六根也没有所领受，也没有妄想各处跑了，‘无复驰逸’：行阴尽了，已没有迁流变化。行阴的迁流变化，好像波浪，常流不断的。那么现在行阴这种微细的动元也没有了，所以就无复驰逸，哪个地方也都不跑了。

‘内外湛明’：这时候，只剩一个识阴没有破，已经内外明湛，内也光明，外也光明，这是内外明湛，湛明了。‘入无所入’：因为这根尘都断了，六根和六尘合而为一了，也没有根，也没有尘，根尘不偶了。既无所缘，所以根尘就不偶了，没有相对的地方。因为没有相对的地方，这时候六根和六尘都互相没有分别了，所以入流也没有所入了。

这时候‘深达十方，十二种类受命元由’：深深地通达十方，这十二类众生它生命最初的根元、由绪。‘观由执元’：观察它这种根本的元由，‘诸类不召’：这时候，也不受这十二类众生所招引，它就不能把你牵引动了，不能来和这十二类众生再有来往了，这叫诸类不召。

‘于十方界，已获其同’：于这个十方界，已获同体的这种情形，和十方界虚空都同体了，‘精色不沉’：这种的精色、这种智慧不沉没了。‘发现幽秘’：最幽隐的、最秘密的、最不容易发现的这种境界也发现了。

‘此则名为识阴区宇’：这个名字，这种境界，这种情形，就是识阴的一个区宇，在识阴的范围

领域之内。

若于群召。已获同中。销磨六门。合开成就。见闻通邻。互用清净。十方世界。及与身心。如吠琉璃。内外明彻。名识阴尽。是人则能超越命浊。观其所由。罔象虚无。颠倒妄想。以为其本。

‘若于群召，已获同中'：在这十二类众生的因果已断，已经得到和十二类众生虽然同，可是不为它所召了，和它已经断了来往，断绝和它的轮回。

‘销磨六门'：这个时候，六根门头都没有用了，销磨了。可是，怎么叫没有用？这个没有用，不是说眼睛不会看，耳朵不会听，鼻子不会闻香，舌头不会尝味。不是的，是怎么样呢？就是六根互用了。你若把行阴破了，就有这种境界现前。

六根互用，眼睛虽然是看，但是它又可以听，又可以说话，又可以吃东西。这个耳朵，它以前只能听，现在也可以看了。可以用耳朵来看，可以用鼻子看，可以用嘴看。这六根每一根都有六种的作用，这叫销磨六门，以前这种尘相，都没有了。

‘合开成就'：合，就是六根合而为一了；开，就是一根能开出六种的作用，这叫合开成就。 ‘见闻通邻'：这个见闻都是通著的，就好像邻居似的，可以互相帮助，可以出入相友，守望相助，疾病相扶持。 ‘互用清净'：六根互用，而且还是清净的，你说这多微妙啊！到这种境界上，唉！那是很妙的。

‘十方世界及与身心'：十方的世界和这个身心， ‘如吠琉璃内外明彻'：就好像青色的琉璃宝似的，里边也可以明彻到外边，外边又可以明彻到里边，玲珑透体地那么明彻，这个 ‘名识阴尽'：若到这种程度上，这叫什么呢？就是识阴也尽了，五阴完全都尽了，没有了。

你到这种境界上，这是识阴尽；若不到，那还没有尽呢！若识阴尽， ‘是人则能超越命浊'：这个人就可以超越命浊。 ‘观其所由'， ‘罔象虚无，颠倒妄想，以为其本'：罔，不是有，所以叫罔，就是没有；象，不是没有，就叫象。有、无这种的情形，也都虚无飘渺。以这种颠倒的妄想，做为得到这种情形、这种境界的本。

阿难当知。是善男子。穷诸行空。于识还元。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘阿难当知，是善男子穷诸行空'：阿难，你应该知道这个修定的善男子，他虽然有这么多魔的境界，无论是天魔、心魔，种种的魔，也没有摇动他的定力。或者他修定，根本就没有起这种魔境界。或者他已经起这种魔的境界，但他能觉悟，他能不迷，所以就打破这种的迷关了。这种迷的关头打破了，行阴也就破了。行阴破了，现在是识阴的开始，所以穷诸行空，这行阴已经空了。

‘于识还元'：现在在识阴上又要还元了，又要把识阴也都破了。识阴如果破了，就近本还原，回到如来藏性上了。

‘已灭生灭'：他已经灭了生灭这种的境界。 ‘而于寂灭，精妙未圆'：而于寂灭的这种性，这种精妙处，他还没有得到圆满。

能令己身。根隔合开。亦与十方。诸类通觉。觉知通吻。能入圆元。若于所归。立真常因。生胜解者。是人则堕。因所因执。娑毗迦罗。所归冥谛。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘能令己身，根隔合开'：他在识阴生出一种妄想，说在前边精妙未圆这个境界上，这个修道人他能令自己六根互用，每一根都可以有六根的能力。那么，眼睛也会说话，又会听声；耳朵又可以吃东西，又可以嗅味闻香。眼、耳、鼻、舌、身、意这六根，互相都可以通用。

你说耳朵不能吃东西吗？这回六根互用，它可以吃东西了。那么说： ‘它的牙在什么地方长著？'那你问那个耳朵去！它吃东西，不是我们吃东西。它会吃东西，自然有个牙，它不会掉牙的。或者它不用牙，现生出来也可以，这是真正科学的作用，真正科学的一种能力。

每一根都有六种的能力，这叫六根互用。合，就是六根合而为一了，六根变成一根了。开，那么虽然一根，能有六根的作用，你说是不是神通？这是科学？你科学再研究，就算能换人的心，能换人的肝，能换人的……，也不能令人的每一根都有这六种的作用，这是办不到的，我相信科学再发明，也不会有这种能力的。那么这自性的科学发明了，就有这样的作用。

‘亦与十方诸类通觉’：这个不单他自己六根互用，有开合这样的能力，就是和十方的一切众生，也都有这种的互相通觉，彼此相知。‘觉知通吻’：这种觉知性，能知道十方一切众生的根性，‘能入圆元’：他能入圆满的那种根元本性。

‘若于所归’：假设他于所归的这个地方，生出一种妄执。什么执呢？‘立真常因’：他说这一个就是真常了。‘生胜解者’：他既然认为它是真常，就生出一种胜解脱、胜知见。可是他不生出这种的知见，还没有什么毛病；一生出这种知见，‘是人则堕，因所因执’：他以真常为因，根本是不对的。

他以为这个地方就是真常的，其实这还在一个识上，并不是真常，他就变成因所因执。本来不是这个因，但是他立这么一个因，立这么个因，就生出一种执著。生出这种执著，他就和外道合而为一，和外道归伙，合股做生意去了，好像股份有限公司。他跑到外道，和外道去做股份有限公司了。

和什么外道呢？‘娑毗迦罗’：就是那个黄发外道。以前讲过，就是摩登伽女她妈妈的师父，他用娑毗迦罗先梵天咒，这个就叫黄发外道。这种黄发外道，他‘所归冥谛’：冥，就什么也没有了。他这个冥谛，就是第八识在现在这个境界上变化出来的。他说一切万物都从冥谛上生出来的。‘成其伴侣’：这个修道的人一执这个非因——因立得不对了，所以就和黄发外道做了朋友，开了有限公司了。这个有限公司，不知道到什么时候完。这有限，不知道是有限？还是无限？

‘迷佛菩提’：他迷失了佛的菩提觉道。‘亡失知见’：因为他所立的这个非因，非因计因——不应该立这个因，而他立这个因。这因所因执，他立得不对了，所以就没有真正的智慧，这叫亡失知见。亡失知见就是没有真正的智慧，把真正的智慧丢了。丢到什么地方去了？那你想要帮他找找，你也会丢了！

是名第一。立所得心。成所归果。违远圆通。背涅槃城。生外道种。

‘是名第一，立所得心，成所归果’：这是第一种，他立这个有所得的心，成他所归的一个果。他这种的宗旨就错了，怎么错了呢？

‘违远圆通’：和修耳根圆通、反闻闻自性、入流亡所的这种道理完全相反了，完全都不合了。为什么？因为他生出一种执著，‘背涅槃城’：也违背涅槃的那个大城市。什么是涅槃的大城市呢？在什么地方呢？涅槃的大城市在常、乐、我、净涅槃四德那个地方。‘生外道种’：他这种非因立因，就变成执著的外道了，变成黄发外道那个冥谛，和黄发外道去合股，做朋友去了。

阿难。又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘阿难’，‘又善男子’：又这个修定的善男子，‘穷诸行空’：他把行阴已经研究穷尽了，已经空了。‘已灭生灭’：他已经灭去了生灭的这种境界。‘而于寂灭’：而于寂静、寂灭的这种境界，他‘精妙未圆’：这种的寂灭乐，他还没有得到完全，因为现在这个识还没有尽。

这个识，就和真如差一点点，识是有生有灭的，真如就是不生灭的。那么现在在第八识上，有这种生灭的、微细的相，和真如这个不生灭和合起来，这有个名字叫和合识。就是生灭的这个识和不生灭的真如，非常接近，互相和合起来，这叫和合识。因为它是个和合识，所以就精妙未圆。

若于所归。览为自体。尽虚空界。十二类内。所有众生。皆我身中。一类流出。生胜解者。是人则堕。能非能执。摩醯首罗。现无边身。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘若于所归’：这个修道的人，假设在他这个所归宿处，所归宿是什么地方呢？就是还在八识这

个生灭的识上，‘览为自体’：把本来不是他自己的，就拿来认为是他自己的一个身体了。

‘尽虚空界，十二类内所有众生’：他又生出一种妄执，什么妄执呢？他觉得尽虚空这所有十二类的众生，由卵生到非无想这十二种的众生，‘皆我身中一类流出’：他说：‘啊！这所有的众生，你知道是从什么地方出来的？都是从我自己这个身体跑出去的，是我生出来的。’也就好像前面说的那种情形，说这一切众生都是我的儿子，甚至于连佛、菩萨、阿罗汉，都是我造出来的，我可以造佛、造菩萨、造阿罗汉。你看！生了这么大的这种我执。

‘生胜解者’：他生出来一种胜解。可是这不是正当的胜解，是一种邪知邪见，不过勉强给它取个名字叫胜解。如果真是胜解，就合佛法了。所以这修道，你就是看经，也要看清楚了。

‘是人则堕’：这个人就堕落了，堕落到什么地方？堕落到‘能非能执’：变成有一种能，他说他能生一切众生。根本不是的，这是他一种妄识的揣测。非能执，本来他不能，但他有这种执著，这种执著就是谁呢？

‘摩醯首罗’：就是大自在天王。自在天就是天上色界天的顶天，叫摩醯首罗天。这个摩醯首罗又叫大自在，他有三个眼睛，他也有个佛眼，也是在中间这儿长著，这三个眼睛都是肉眼，就中间这个眼睛，也是他生来就有的，这个天有这么个眼睛。

那有多少只手呢？他有八臂，有八只手，前边四只，后边四只。前边他可以拿东西，后边又可以偷东西。他嫌一只手不够用，两只手偷东西也没有那么得力，生了八只手，这只也可以拿一点东西，那只也可以拿一点东西，到了百货公司，相信稽查员也看不住他，因为他手太多了。他骑著的是一头大白牛，手里拿著一个白拂，到处悠游自在的，非常地自由，这是大自在天。他说：‘我最自在了，嘿！你看我，你比不了我，我最自在了。’所以叫大自在。

‘现无边身’：这个大自在天，他执著他可以现无边身，他说一切众生都是他现出来的。那么现在这个人修的也是这个法门，也有这种执著了。他也说一切众生是他现出来的。你看他也没成佛呢，怎么能现出众生来了？这就是一种妄执——能非能执。

‘成其伴侣’：他与大自在天王做了朋友，他也跑到自在天去了，‘迷佛菩提，亡失知见’：他对佛真正的觉——正觉菩提——就不认识了，也就没有真正智慧了，所以就堕落到天魔外道里头。

是名第二。立能为心。成能事果。违远圆通。背涅槃城。生大慢天。我遍圆种。

‘是名第二，立能为心，成能事果’：这是第二，他立这个能生众生，做为他的心，成就他这种遍圆的果。‘违远圆通’：他和修耳根圆通这种法门，反闻闻自性这个道理，相违背的。‘背涅槃城’：对涅槃不生不灭这个道理，他也是相违背的。

‘生大慢天’：他将来要生到大慢天，那个大自在天也就是大慢天。怎么叫大慢天？他就看不起人，总骑到大白牛身上，自己有三个眼睛、八只胳臂，噢！他觉得他了不起了，觉得骑著大白牛那么自自由由的，很惬意的，他认为他这个生活非常地优越，所以就生了贡高我慢了，入了‘我遍圆种’：说我能遍圆一切，能成就一切。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘又善男子’：又这个修定破了行阴的善男子，‘穷诸行空’：他对于行阴已经空了，‘已灭生灭’：已经灭了他这个生灭的心了，‘而于寂灭，精妙未圆’：而于寂灭乐，他还没有得到，还没有圆满，没有真正得到这个寂灭的乐。

若于所归。有所归依。自疑身心。从彼流出。十方虚空。咸其生起。即于都起。所宣流地。作真常身。无生灭解。在生灭中。早计常住。既惑不生。亦迷生灭。安住沉迷。生胜解者。是人则堕。常非常执。计自在天。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘若于所归’：假设他于所归的地方，‘有所归依’：做他一个归依处，‘自疑身心’：他自己就生出一种怀疑心，怀疑他这个身心是‘从彼流出’：前边那个妄计是怀疑自己生出一切众生；那么现在，他又觉得自己是从那个归依处流出来的。‘十方虚空，咸其生起’：所有的十方虚空，

也都是他所归依处那里生出来的。

‘即于都起，所宣流地'：所宣流地也就是他所生出来那个处所。地，也就是个处所，那个地方。即在这个所有一切都是从它生起来的地方，‘作真常身'：他认为这个地方就是他的真常身了。‘无生灭解'：他说这个地方就是无生灭了。那么为什么他生出这个解？就是不对嘛！因为这个地方不是没有生灭，他却做这个解。

‘在生灭中，早计常住'：在生灭这个识里边，他就计度说这是常住，这是不变的。‘既惑不生，亦迷生灭'：他既不明白这个不生的道理，那个生灭的道理也不明白了。‘安住沉迷'：他执著，又著住到这个地方，就守著这个境界也不放，就在这个地方修行用功，沉迷了。

‘生胜解者'：他若再生出来一种胜解，就是执著上再生出执著来，‘是人则堕'，‘常非常执'：他执著那个常，但是不是常啊？不是，这不是一个真常。

‘计自在天，成其伴侣'：他计度这个自在天是他一个伴侣。‘迷佛菩提，亡失知见'：也迷失了佛这个菩提觉性，也亡失了真正的智慧。

是名第三。立因依心。成妄计果。违远圆通。背涅槃城。生倒圆种。

‘是名第三，立因依心，成妄计果'：这是第三种，立这个因依心，做为归依处所。立这么一个心，他就成非果计果这么一种的妄计果。

‘违远圆通，背涅槃城，生倒圆种'：这也是与圆通这个道理上，既违背而又遥远，又相离得更远了。和涅槃城也违背了，生出来一种倒圆的知见。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘又善男子，穷诸行空'：又这个善男子，他穷究这个诸行已空了。‘已灭生灭'：他已经灭除了生灭的这种性，‘而于寂灭，精妙未圆'：对于这个寂灭乐，他精妙未圆，还没有圆满。

若于所知。知遍圆故。因知立解。十方草木。皆称有情。与人无异。草木为人。人死还成。十方草树。无择遍知。生胜解者。是人则堕。知无知执。婆吒霰尼。执一切觉。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘若于所知，知遍圆故，因知立解'：假设于他所知的，他说这个知就是遍圆的。因为这个知，他就立了一个见解。立什么见解呢？他这个见解，你是想不到的，我也想不到的。什么见解呢？他说‘十方草木皆称有情'：中国人有一句话，说：‘人非草木，孰能无情？'那么足证明草木是无情的。可是现在他生出这么一种的见解，他说十方的草木，都是有情的，‘与人无异'：和人没有两样的，它也有生命。

‘草木为人，人死还成十方草树'：草木可以做人，人若死了，又去变十方的草和树木。‘无择遍知'：他没有智慧来选择这个遍知一切。

‘生胜解者'：在这个时候，他又自己标异现奇，生出来一种邪胜解法，‘是人则堕'：这个人就会堕落，‘知无知执'：他说他知道这个道理，其实他是无知，他是不知道的，但是他执著说他知道。

这好像什么呢？就好像有一种外道——‘婆吒、霰尼'，这是两个人。

婆吒是梵语，中文的意思就是‘避去'。他怎么叫这么个名字呢？因为他以前是个牧童，是个放牛的，或者放猪、放羊的一个童子。那么在毗舍离王还没有做皇帝的时候，也在外边玩。玩哪，就拿婆吒当床铺，在他身上睡觉。他就很不高兴的，回去对他母亲讲：‘这个毗舍离他拿我当床，睡在我的身上。'他母亲知道这是个未来的皇帝，也不敢怎么样，因为他有势力，就说：‘那你以后不要和他在一起，你避去，离他远一点，避开他。'于是他的名字就叫避去。

霰尼也是梵语，翻成中文就叫‘有军'。大约他就欢喜去当军人，他有军人这种的气概，所以叫

这个名字。

这两个外道，‘执一切觉’：他们自以为什么都知道。这个修行人就‘成其伴侣’：成为他们的伴侣，‘迷佛菩提，亡失知见’：他也迷惑于佛这个菩提觉性上，失去他的正知正见。

是名第四。计圆知心。成虚谬果。违远圆通。背涅槃城。生倒知种。

‘是名第四’：前边所说这种的情形，是第四种的执著，执著什么呢？‘计圆知心’：他说他什么都知道，无所不知，其实他是一种执著，他对于一切都不知道。‘成虚谬果’：他就是成，也成个虚谬的果，就是没有这么回事。谬就是没有这么回事。

‘违远圆通’：也与耳根圆通这个法门相违背，而离得太远了。‘背涅槃城’：也违背涅槃城这种不生不灭的道理。‘生倒知种’：他生出一种倒知的种。倒就是颠倒，颠倒这个知。

就好像草木，任何人也都不能把它算计到有情里头；而他把草木都算到有情里头，说人就是草木，草木也可以做人。那么有的人就说：‘有的树木有灵啊，那它岂不是有知吗？’那不是的，因为那是有一个精灵附到那个树上了，并不是那个树本身有知，是一种有情。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘又善男子’：又有这种修定的善男子，‘穷诸行空’：研究这个诸行空，行阴已空了。‘已灭生灭’：他已经灭了这个生灭了，‘而于寂灭’：虽然说灭了生灭，但是他于寂灭这种的境界上，‘精妙未圆’：他还没有圆满，还有很少很少这种生灭的种子在这儿。

若于圆融。根互用中。已得随顺。便于圆化。一切发生。求火光明。乐水清净。爱风周流。观尘成就。各各崇事。以此群尘。发作本因。立常住解。是人则堕。生无生执。诸迦叶波。并婆罗门。勤心役身。事火崇水。求出生死。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘若于圆融，根互用中，已得随顺’：假设于圆融这种境界上，在六根互用这里，已经得到遂心满愿这种随顺了。‘便于圆化，一切发生’：就执著在这个圆化一切发生这里边，‘求火光明，乐水清净，爱风周流，观尘成就’：他对于火有光明，非常崇拜；这个水性清净，他也非常崇拜；他又欢喜风的周流这种性质，他也崇拜。尘就是地，观这个地的成就。

对地、水、火、风四大这种种情形，‘各各崇事’：他向火叩头，向水叩头，向风叩头，向地来叩头，他说这真是不可思议，这火它怎么就会有光明呢？啊，水它这么清净的，真值得我崇拜，我给它叩多一点头。

他一天到晚给水磕头，给火磕头，给风磕头，给地磕头。就崇拜这四大，又供养四大。事，就是供养。火有火神、水有水神、风有风神、地有地神，那么于是乎，他就把地、水、火、风这四大的神，当他的老祖宗了。摩诃迦叶以前也就是事火的外道，专门向火来叩拜。

‘以此群尘，发作本因’：他以地、水、火、风这四大的尘象，发作他自己的本因。‘立常住解’：他说这个都是常住的。不错，地、水、火、风都是这个如来藏性，可是你应该恭敬如来藏，不应该去恭敬地、水、火、风，这就是头上安头，不在根本上用功，不去恭敬如来藏性，不去恭敬佛，却去恭敬末梢，跑到末梢上去了。

‘是人则堕，生无生执’：他想要了生死，而实际上，不能了生死，就生这种执。

‘诸迦叶波，并婆罗门’：大龟氏迦叶波，和梵志婆罗门，修清净行这一类的人，他们‘勤心役身，事火崇水，求出生死’：勤苦其心而役使其身，就是修种种无益的苦行，给火上一上供，给水上上供，来叩几个头。以事奉供养地水火风，来求得了生死。‘成其伴侣’：这个修定的人，就和这一类的人做为朋友了，做为伴侣了。‘迷佛菩提，亡失知见’：这也是迷惑了佛这个菩提真性，而亡失真正的智慧了。

是名第五。计著崇事。迷心从物。立妄求因。求妄冀果。违远圆通。背涅槃城。生颠化种。

‘是名第五，计著崇事’：这是第五种颠倒的种，他计度这个执著，来崇拜地水火风这四大，来

事奉、供养这四大。 '迷心从物'：他把自己这个如来藏性、常住真心迷了，跟著物跑了。

'立妄求因'：他立这么一个妄的知见，求出生死的这种因， '求妄冀果'：他用这不正确而妄希冀了生死这种的果。

'违远圆通'：这是违背圆通法门了， '背涅槃城'：也违背了涅槃的城。 '生颠化种'：生出一种倒化的种子，不正确、颠倒的这种造化的种子。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

'又善男子'：又者修反闻闻自性、耳根圆通的善男子， '穷诸行空'：研究行阴已经空了，把行阴破了， '已灭生灭'：已经灭了这生灭之道， '而于寂灭'：而对于寂灭之乐， '精妙未圆'：还没有得到圆满。

若于圆明。计明中虚。非灭群化。以永灭依。为所归依。生胜解者。是人则堕。归无归执。无想天中。诸舜若多。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

'若于圆明'：在这个圆融而光明的境界上， '计明中虚，非灭群化，以永灭依'：他计度这个明中虚，不是实在的。这不是把一切的造化都灭了，所以也不是永远灭的一个依归处。 '为所归依'：可是他用它为所归依处。 '生胜解者'：他生出一种的狂悟。

'是人则堕'：这个人就堕 '归无归执'：他本来想归依，但是无所归依。这个不是永远的生，不是永远的灭，所以他不能拿它来做所归依处，可是他以这个做所归依处，这是无所归依。

'无想天中'：这一种执著就是在无想天，可是这不是四禅天那个无想天，是非非想天。那么非非想天中 '诸舜若多'：那些个只有一个空的空神， '成其伴侣'：这个修定的人就做他们的伴侣了。 '迷佛菩提，亡失知见'：他也迷失这个菩提，亡失正知正见。

是名第六。圆虚无心。成空亡果。违远圆通。背涅槃城。生断灭种。

'是名第六，圆虚无心，成空亡果'：这个名字就是第六种狂解——圆虚无心，他这种的果也是空亡，没有的。 '违远圆通'：和圆通法门相违背， '背涅槃城'：和涅槃这种妙果，也相违背的。 '生断灭种'：生出一种断灭的种来。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

'又善男子'：又修定的这个善男子， '穷诸行空'：这行阴已空了， '已灭生灭'了， '而于寂灭'：而对这个寂灭的妙乐，他还 '精妙未圆'：没有圆满。

若于圆常。固身常住。同于精圆。长不倾逝。生胜解者。是人则堕。贪非贪执。诸阿斯陀。求长命者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

'若于圆常'：假设于圆满而常住的这个时候， '固身常住'：他坚固其身，愿意常住在世，愿意得到长生不老， '同于精圆'：在精微而圆满的这个寿命里边， '长不倾逝'：很长的时间，他也不会死的，这倾逝就是死。 '生胜解者'：在这个时候，生出一种邪胜狂解。

'是人则堕，贪非贪执'：他贪长生而不得长生，这叫贪非贪执。 '诸阿斯陀，求长命者'：阿斯陀是梵语，翻译成中文就叫 '无比'，没有再可以比的；这是在天上的一种外道，贪求长命这样的人。这修定的人 '成其伴侣'：就成他们的眷属。 '迷佛菩提，亡失知见'：与佛的菩提这种法门他是迷了，失去了正知正见。

是名第七。执著命元。立固妄因。趣长劳果。违远圆通。背涅槃城。生妄延种。

'是名第七，执著命元'：这个名就是第七种，他执著他这个命的根元，命的元由， '立固妄因'：他立出这么一个坚固的妄因， '趣长劳果'：他想要得到长生不老的这种果。长生不老又可以叫长劳。 '违远圆通'：他与反闻闻自性，耳根圆通这个法门，相违背的。 '背涅槃城'：不

单违背耳根圆通，而且又违背涅槃城。 ‘生妄延种'：生出来一种妄想延长寿命的种。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘又善男子，穷诸行空'：这个修定的男子，他把行阴已破了， ‘已灭生灭'：已灭了生灭这种的道理， ‘而于寂灭'：而于这个寂灭的妙乐， ‘精妙未圆'：他还没有圆满。

观命互通。却留尘劳。恐其销尽。便于此际。坐莲华宫。广化七珍。多增宝媛。恣纵其心。生胜解者。是人则堕。真无真执。吒枳迦罗。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘观命互通'：这个人观他这个生命，和一切众生互相通著。 ‘却留尘劳'：他就不愿意把尘劳去尽了，想留这种尘劳， ‘恐其销尽'：他恐怕尘劳销尽了。

‘便于此际，坐莲华宫'：就在这个时候，他坐在一个莲华宫里边。在这个莲华宫里， ‘广化七珍，多增宝媛'：他化出七种珍宝，又多增加他的妃嫔、美女。宝媛就是美女。就 ‘恣纵其心'：他也恣纵他这种爱欲、贪欲。 ‘生胜解者'：在这个时候，他又生出一种胜解了。

‘是人则堕'：这个人就会堕落到 ‘真无真执'：他想他是得到真了，但不是真——这种的执著。

‘吒枳迦罗，成其伴侣'：这个吒枳迦罗，怎么叫吒枳呢？吒枳翻译成 ‘结缚'。结，就是用一条绳把它拴个结子；缚，就是用一条绳把它绑上了。这就言其用绳子把众生绑往了。迦罗，这是印度话，翻译成中文叫 ‘我所作'，这是我所作的，什么是我所作的呢？言其一切众生的这个结缚，这个不自由，都是我所作出来的，我教他不自由的。

对于这种的外道，这样的思想，成其伴侣，这个修定的人，就成他们的眷属。 ‘迷佛菩提，亡失知见'：迷失佛这个菩提，也就把正知正见都丢了，只剩邪知邪见。

是名第八。发邪思因。立炽尘果。违远圆通。背涅槃城。生天魔种。

‘是名第八，发邪思因，立炽尘果'：这个是第八种，他发一种邪思的因，立出来这种炽尘——炽然而盛，这种尘劳非常盛的这种果。

‘违远圆通'：这与耳根圆通的法门相违背的， ‘背涅槃城'：也违背涅槃这个道理。 ‘生天魔种'：生到天魔的种族里头。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

‘又善男子，穷诸行空'：又者这个善男子，研究一切诸行是空的， ‘已灭生灭'：已经灭了生灭的这种性， ‘而于寂灭'：而于寂灭的妙乐， ‘精妙未圆'：还没有得到圆满。

于命明中。分别精粗。疏决真伪。因果相酬。惟求感应。背清净道。所谓见苦断集。证灭修道。居灭已休。更不前进。生胜解者。是人则堕。定性声闻。诸无闻僧。增上慢者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

‘于命明中，分别精粗，疏决真伪'：在他这个命虚明的里边，分别哪个是细的，哪个是粗的，选择真的和假的。 ‘因果相酬，惟求感应'：这个因果互相那么酬报，惟求因果的感应。感应也就是因果。 ‘背清净道'：他违背这种清净的道。

‘所谓见苦、断集、证灭、修道'：见苦也是知苦。这个苦就是苦谛——三苦、八苦、无量诸苦。集是集谛，就是一切的烦恼。断集，断了这个集谛。灭就是修道得到证灭了，得到这种涅槃的妙乐。道就是修道。这就是所谓的知苦、断集、慕灭、修道。 ‘居灭已休，更不前进'：他在这个灭的时候，就不往前再进了， ‘生胜解者'：生了这一种狂胜解这样的人， ‘是人则堕定性声闻'：什么叫定性声闻呢？

定性声闻前边已经讲过，就是他不回小向大，他就裹足不前，不往前走了，就在那个地方停止住了，这叫定性声闻。 '诸无闻僧增上慢者'：和无闻比丘，以四禅为四果那种的无知一样，增加这个增上慢。 '成其伴侣'：做为他的伴侣。 '迷佛菩提，亡失知见'：迷失佛这个菩提觉性，失去正知正见。

是名第九。圆精应心。成趣寂果。违远圆通。背涅槃城。生缠空种。

'是名第九'：这是第九种， '圆精应心'：圆精而有这一种感应的心， '成趣寂果'：造成一种趣寂的果。

'违远圆通'：这也与耳根圆通法门相违背，也 '背涅槃城'， '生缠空种'：什么叫缠空呢？他耽空滞寂，就在这个地方，也不愿意往前进，也不愿意往后退，就认为这个空是他生活里最需要的。那么，他就在这个地方，好像缠绵缠住了，和这个空缠到一起。空本来什么也没有，他又在这空上，又加出一个空来，所以在这个地方，他也是一种执著。

又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。

'又善男子，穷诸行空，已灭生灭'：又这个善男子，穷尽了行阴这种境界，行阴已空了，已经灭了生灭的这种境界， '而于寂灭，精妙未圆'：而对于寂灭之乐，他还没圆满。

若于圆融。清净觉明。发研深妙。即立涅槃。而不前进。生胜解者。是人则堕。定性辟支。诸缘独伦。不回心者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。

'若于圆融'：假设于圆融这种境界上， '清净觉明'了，这时候他 '发研深妙'：发研究深妙这种的理性， '即立涅槃'：在识阴还没有破的地方，他就立成涅槃了， '而不前进'：也不向前再去修行了， '生胜解者'：他就生一种狂解——狂妄的胜解。

'是人则堕，定性辟支'：这个人就会堕落到不回心——不回小向大的这种定性辟支佛。 '诸缘独伦'：和缘觉、独觉，这两种的种类， '不回心者'：不回小向大的定性罗汉， '成其伴侣'：做为他的眷属，他的伴侣。 '迷佛菩提，亡失知见'：也迷惑于佛这个菩提觉道，而亡失正知正见。

是名第十。圆觉吻心。成湛明果。违远圆通。背涅槃城。生觉圆明。不化圆种。

'是名第十'：这是第十种，是在识阴里边最后的一种，把这一个关头通过，就不要紧了，就没有什么危险了，可惜这一步也不容易过去。那么在这个地方，所相差的也就很微细了。所谓 '差之丝毫，谬之千里'，也就是差一根头发这么多，等到果位上就相离有一千里这么远。

在这个时候， '圆觉吻心，成湛明果'：他这个圆觉的道理，和常住真心已经将要吻合了，成很清净光明的果。 '违远圆通'：虽然是这样子，但是与耳根圆通这个法门，还是不相合的，因为他也还有所执著， '背涅槃城'：也是违背涅槃的这个妙果。 '生觉圆明，不化圆种'：他生出来一种觉圆明的执著，所以叫不化圆种。

这是在识阴没有破以前，他还是有这么一点点没有明白。那么在这个地方若一破，不被这个狂解所变，这就是把五阴都破了。五阴破了，那时候就可以证到十信、十住、十行、十回向、十地的果位。你就可以成佛，有把握成佛了。

阿难。如是十种禅那。中途成狂。因依迷惑。于未足中。生满足证。皆是识阴。用心交互。故生斯位。

'阿难'，你在这个地方要特别注意，特别明白 '如是十种禅那'：像这十种静虑的法门，十种静虑的境界，十种静虑的功夫，所显现的魔境，你都应该认识。 '中途成狂，因依迷惑'：在半路上，成了一种狂解，因为他所依据的事，他迷惑了。

'于未足中，生满足证'：在未满足的这个时候，未证言证；就是没有得道，没有证果，他说：'噢！我证果了。'

没有证初果，他说证初果；没有证二果，他说证二果；没有证三果，他说证三果；没有证四果，他说证四果。那么没有成佛，他说他是佛了。你问他怎么样成的，他也不知道。你说成佛都不知道怎么成的，这真是一个糊涂佛了。可是佛都是明白的，没有糊涂的。这若是糊涂，就是妖魔鬼怪，他不明白真理。

‘皆是识阴’：这都是色、受、想、行、识中的识阴作怪呀！ ‘用心交互’：你用功夫的时候，这识阴就和你的功夫来作战。如果你稍微生出一种贪心、一种欲念、一种妄想，这就会入魔的境界。

前几天我不是讲走火入魔吗？你著到这个境界上，这就叫走火入魔了。【注三五】【注三六】【注三七】生出一种狂解，这种狂解，你很不容易把它破了。就是旁人指破他说： ‘你这个不对！’他都不相信的。他说： ‘嘿！你懂什么？我现在就成佛了嘛！你讲那个都不对的。’你告诉他，他也不相信。 ‘故生斯位’：所以生出这种境界。

众生顽迷。不自忖量。逢此现前。各以所爱。先习迷心。而自休息。将为毕竟。所归宁地。自言满足。无上菩提。大妄语成。外道邪魔。所感业终。堕无间狱。声闻缘觉。不成增进。

‘众生顽迷’：众生这种顽固不化的迷惑， ‘不自忖量’：他也不想一想自己是个什么东西，狗皮还没有脱，猪皮也没有掉呢！就说是佛了，唉！自己太不自量了。

‘逢此现前’：逢这种种的境界现前， ‘各以所爱，先习迷心，而自休息’：各以他所爱著的、所贪著的这种爱——这是他以前生生世世愚痴的迷心——在这个地方他休息。

他以为这个地方就是宝所了，其实是住到化城上。化城不是宝所，因为这个人向前去想要取宝，走、走、走，走到半路上就觉得太辛苦了，啊！不去取宝了。于是乎，一个有神通的人，就变化出来一个化城，说： ‘前面那个地方就是宝所了，我们到那个地方去，就拿到宝贝了。所有的奇珍异宝，都可以拿回来。’那么到那个地方休息完了，还要再向前走。

现在这一些个人，就是到这个化城——变化城——却以为是宝所，再不向前进，所以就休息了。 ‘将为毕竟’：这一些个人说就是毕竟了， ‘所归宁地’：这就是他们的所归宿、究竟处，他们想要去的地方。

‘自言满足，无上菩提’：自己就说自己满足了，已经证得无上菩提了，已经成佛了。 ‘大妄语成’：没有成佛，他说他成佛了。你说若是聪明人，谁说这个愚痴话？没有到那种果位上，就说是那种果位，这是愚痴的！

好像民主国家人人都可以做总统。不错！人人都可以做总统，但不是人人都是总统，得要大家选你出来，你才正式做了总统。不是说人人都是总统，那么哪个是正总统？哪个又是副总统？所以就是这个道理。你也没有读过书，也没有研究过什么道理，你就去做总统，你连签自己的名字都不会签，你怎么做总统啊？这个成佛也是，你也没修行，也没有受过雪山六年、菩提树下四十九天，这种的功夫你一天都没做，你就成佛了？那你真是太容易了，所以这就是一种狂妄。

‘外道邪魔’：这就是一种外道邪魔的思想， ‘所感业终，堕无间狱’：他所感的邪魔，这种魔业终了之后，将来这个魔也有寿命终了的时候。寿命终，他那个灵性也堕落到无间地狱去。

‘声闻缘觉，不成增进’：如果他是定性声闻和定性辟支，这两种虽然打妄语，但是他不会堕地狱的，但是也不能往前有所进步了，所以不成增进。

汝等存心。秉如来道。将此法门。于我灭后。传示末世。普令众生。觉了斯义。无令见魔。自作沉孽。保绥哀救。消息邪缘。令其身心。入佛知见。从始成就。不遭歧路。

‘汝等存心，秉如来道’：阿难，你们这些在会的大菩萨、大阿罗汉、大比丘、大富长者等，秉承著如来所说的这个道理， ‘将此法门’：把我《楞严经》所说 ‘反闻闻自性，性成无上道’，这种圆通法门， ‘于我灭后，传示末世’：在我灭度之后，你们要天天传示末世， ‘普令众生，

觉了斯义'：令所有的一切众生，觉悟明了这种的道理。

'无令见魔'：这个见魔，又有见爱魔。见魔是被境界转了，有的见著就生出一种爱心，被这境界转，这都是见魔和见爱魔。你不要令见魔和见爱魔 '自作沉孽'：你自己堕落。沉，是堕落；孽，是造的罪业，造的这种罪孽。 '保绥哀救'：你保护而安绥这一切的众生，来哀怜救度他们。 '消息邪缘'：把这种邪的、不正当的狂心野性、邪知邪见都停止了它。

'令其身心，入佛知见'：令他身和心，到佛的知见这里边来。 '从始成就，不遭歧路'：从一开始，乃至于到成就，不要遭受这个歧路。始，就是开始；成就，就是末、终了，到终点。由这开始到终点。歧路，就是在正路上分出一个岔路。

如是法门。先过去世。恒沙劫中。微尘如来。乘此心开。得无上道。

'如是法门，先过去世，恒沙劫中，微尘如来'：像《楞严经》这个法门，这是过去世恒河沙数那么多的劫里边，像微尘那么多的如来， '乘此心开，得无上道'：都是秉承著这个法门，这个楞严大定，而得到心里开悟，成就无上的道果，都是从这条路来的。

所以现在我们也要研究这条路，把这条路修好了，我们才能成佛呢！不是一步也没有迈，就走到佛那个果位上去了，没有这么容易的事。不要说成佛，你就是在世界上读书，得到个学士，要多少年的功夫；得到个硕士，又要多少年的功夫；得到个博士，又要多少年的功夫，何况得到一个出世的佛的果位？你一步也没有迈，就成了佛了？这说梦话也不要说得这么妙，这么没有边际呀！成佛不是那么容易的。

识阴若尽。则汝现前。诸根互用。从互用中。能入菩萨。金刚干慧。圆明精心。于中发化。

'识阴若尽'：在前边行阴尽了，到识阴上。识阴本来要是在八识的本位上，这时候已经可以看十方世界，好像净琉璃一个样子，无障无碍的。可是现在这个识阴并不是完全第八识，而是第七识这个微细的生灭还没有了。所以，如果第七识这个微细的常扰动元——这种微细的动相——没有了，就纯粹是第八识，这时看三千大千世界，犹如净琉璃一样。那么，再转这个第八识，就是佛的大圆镜智。

但是在第七识没有破尽的时候，就不能有这种的境界，所以说识阴若尽——第七识这微细的动相如果没有了， '则汝现前'：则你现前 '诸根互用'：诸根就是六根，就是以前所讲的六根互用，每一根都有六种的用途。眼睛本来是看东西的，但是它也可以听，也可以嗅，又可以尝滋味，又可以吃东西，又可以有触觉，又可以有思想。这六根互用，每一根都可以有这六种的用途，这是所谓 '成就合开'，成就六根互用的这种能力。

'从互用中'：从六根互用里边， '能入菩萨'：能入到菩萨 '金刚干慧'：金刚是不坏，不坏就是不退了。不退是位不退、念不退、行不退，这证得三不退。干慧是干慧地。 '圆明精心，于中发化'：得到这种圆明精心，在这个里头会发生一种的变化。
如净琉璃。内含宝月。如是乃超十信。十住。十行。十回向。四加行心。菩萨所行。金刚十地。等觉圆明。

前边所讲的 '圆明精心，于中发化'，在圆明精心里头就发生一种神通变化，这种神通变化像什么呢？ '如净琉璃，内含宝月'：好像没有尘垢的琉璃一样，在那琉璃之内含著一个宝月。 '如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行心'：像这样子就超过去前边所讲的十信的位，和十住、十行、十回向、四加行位。四加行心，各位记得不记得？是暖、顶、忍、世第一，这叫四加行位。 '菩萨所行金刚十地、等觉圆明'：加上菩萨所行的金刚十地，和等觉圆明这种的境界，这种的功夫。

入于如来。妙庄严海。圆满菩提。归无所得。

'入于如来妙庄严海'：这种境界，就是入到如来的妙庄严海里边。 '圆满菩提，归无所得'：圆满所修的这种菩提，最终就是无所得。为什么无所得呢？菩提本来是自有的，并不是从外来的。这个如来藏性不是从外边得来的，而是自己本有的，所以说归无所得。

此是过去。先佛世尊。奢摩他中。毗婆舍那。觉明分析。微细魔事。

以上所讲的是这个识里边十种的种子，十种的境界。 '此是过去先佛世尊'：以前的佛世尊， '

奢摩他中'：奢摩他就是一个定，这个楞严妙定【注三八】，　'毗婆舍那'：那个微密观照，这种观照的功夫，　'觉明分析'：由这个觉明而分析，　'微细魔事'：这是微细的魔事，这种的境界很微细的，不是很容易觉察得到的。

魔境现前。汝能谙识。心垢洗除。不落邪见。

'魔境现前'：这个魔的境界现到你前面，　'汝能谙识'：你能认识这个境界，知道这是魔或者是佛。

'心垢洗除'：这个境界有的是外魔，有的是内魔。外魔容易降伏，内魔很难降伏了。因为你起了邪知邪见，这不容易解除。所以你外魔认识了，你自己心里边这个心垢也要洗除。什么叫心垢呢？心里头的垢，最要紧的就是这个贪欲，讲来讲去还是这一个贪欲。这个贪欲，也就是淫欲。你要是淫欲心没有了，心垢洗除了，就不落邪见。如果淫欲心不洗除的话，你就很多的毛病都来了。这些个毛病都是由这种的贪欲生出来的，所以种种的问题，种种的烦恼、无明都生出来了。生出，就落邪见了。　'不落邪见'：你如果把这个毛病洗除了，那邪见也没有了。

阴魔销灭。天魔摧碎。大力鬼神。褫魄逃逝。魑魅魍魉。无复出生。

'阴魔销灭'：以前所讲的五阴魔销灭了，　'天魔摧碎'：你有了真正的智慧，不落邪见，那个天魔也摧碎了，把天魔的胆都吓落了。　'大力鬼神，褫魄逃逝'：乃至这个大力鬼神，他虽然力大，不是吗？他可以把须弥山用手一推都推倒了，推崩了。可是你的正知正见现前，你有这楞严大定，那大力鬼神也就跑了，你把他那个魄也都给丧了。他一见到你呀，亡魂丧胆的，结果就那么恐惧逃逝了，跑了。　'魑魅魍魉'：这个魑魅魍魉都是妖怪之类的，前边都讲过了。　'无复出生'：再也不会出生了，再没有了。

直至菩提。无诸少乏。下劣增进。于大涅槃。心不迷闷。

'直至菩提，无诸少乏'：一直就到佛的境界上，没有一点的困难，没有一点的问题，没有一点的麻烦。　'下劣增进'：就是那种下劣的根性，也会向前增进去，到这个地方。　'于大涅槃'：在大涅槃这个妙果上，　'心不迷闷'：心不会再像以前那种的迷闷了。

若诸末世。愚钝众生。未识禅那。不知说法。乐修三昧。汝恐同邪。一心劝令。持我佛顶陀罗尼咒。若未能诵。写于禅堂。或带身上。一切诸魔。所不能动。

'若诸末世'：假设这个世界在末法的时候，　'愚钝众生'：这个众生，你看他学好，你怎么样教他，他还往那个坏的路上走。你不教他学坏，但是他自己就向那个坏的路上走。学好，好像登天那么难；学不好，就好像下山那么容易。为什么呢？就是习气太重了，贪欲太多了，这一种的旧习气、旧毛病、旧业障、宿世的冤孽债太多了，所以你想往上走，它就往下拉你。所以学好就像登天那么难，学不好就像下山那么容易，为什么呢？众生就是没有智慧，就是愚钝。

愚钝的众生，　'未识禅那'：他不知道修道这种重要性，不知道静虑是这样子地需要。　'不知说法'：他也不知道说法。　'乐修三昧'：虽然他不晓说法，不知道怎么修行用功打坐，不知道静虑。可是他乐修三昧，他欢喜修定。欢喜修定必须要明白道、明白法。　'汝恐同邪'：你如果恐怕这种人，入到邪知邪见去的话，　'一心劝令'：那你没有旁的办法，你就劝他，劝令什么呢？　'持我佛顶陀罗尼咒'：劝令他诵持〈佛顶陀罗尼咒〉，就是〈楞严咒〉，你劝他念〈楞严咒〉。

'若未能诵'：假设这个〈楞严咒〉，他念来念去也背不出，总要拿著本子来念。你就教他　'写于禅堂'：写到他坐禅的房子里边。怎么呢？因为经典所在之处皆为有佛，何况这个咒呢？这个咒在什么地方，这个地方就有金刚藏菩萨和他的眷属及一切的护法善神。　'或带身上'：或者带到身上。　'一切诸魔，所不能动'：你若带到身上，这一切的诸魔，他都没有法子你。【注三九】

汝当恭钦。十方如来。究竟修进。最后垂范。

释迦牟尼佛悲心切切，殷勤咐嘱，告诉阿难说，　'汝当恭钦'：你对于楞严妙定、耳根圆通、反闻闻自性这个法门，和〈楞严神咒〉这个〈佛顶陀罗尼〉总一切法、持无量义的法门，你应该恭敬而钦奉。

‘十方如来’：这是十方如来的心，十方如来的性，也就是十方如来的母亲。 ‘究竟修进’：这是最究竟、最彻底、最微妙的一个修进法门。 ‘最后垂范’：也是十方如来最后的垂范，最后所开示的最要紧的法门。垂范，这是最要紧的一个模范，最要紧的一种法则，最要紧的一种开示，令你得佛知见的这条道路。

阿难即从座起。闻佛示诲。顶礼钦奉。忆持无失。于大众中。重复白佛。如佛所言。五阴相中。五种虚妄。为本想心。我等平常。未蒙如来。微细开示。

‘阿难’听见释迦牟尼佛这样吩咐他，于是乎 ‘即从座起’：从他那个座位就站起来。 ‘闻佛示诲’：他听见佛所开示这种的教诲， ‘顶礼钦奉’：就向佛叩头。阿难这回可没有哭，以前哭了那么多次，这回不哭了，吃饱了。好像小孩子吃奶似的，吃饱了，他就不哭了。你看那个小孩要糖，有糖了，也就不哭了。这回阿难也是得到甜头了，吃到甜东西了，所以也就不哭了。顶礼钦奉，顶礼恭恭敬敬地奉持这个楞严大定的法门。

‘忆持无失’：忆持这个〈楞严神咒〉，一个字都不错，一个字也都不漏，字字清楚，句句明白，口诵心惟。口里在念，心里就想这个咒，身上就不造恶业，身、口、意三业清净诵持〈楞严神咒〉。

‘于大众中’：他在大众里边， ‘重复白佛’：可是大家不要误会，阿难这个于大众中重白佛言，并不是说想出风头，想要叫大家看看他，不是的。是怎么样呢？他为众生来求法，他不是为他自己，而是想到你我现在，他这些个同参道友。他说： ‘在美国将来有一个法会，有一个人讲《楞严经》，那么那些个人或者不太了解，我现在再给他们请一请法。’所以我们应该多谢阿难。

‘如佛所言’：好像佛所说的 ‘五阴相中，五种虚妄，为本想心’：在色、受、想、行、识这五阴的相里边，有五种的虚妄，那么这个就是本来的妄想心。这五种的虚妄，每一种就有十种的魔。 ‘我等平常’：我们现在大众在平时日用中， ‘未蒙如来微细开示’：我们从来就没有听过佛讲出来这么微妙的道理，开示我们，令我们简直是得未曾有，身心泰然，身心都安泰了。

又此五阴。为并销除。为次第尽。如是五重。诣何为界。

‘又此五阴，为并销除，为次第尽’：色、受、想、行、识这五种的阴，是一起同时就可以销除了，还是要一点一点地、有次第地，好像一重一重地销除呢？ ‘如是五重，诣何为界’：像这样子这五阴，它们以什么做它们的一个边界呢？做它们的一个界限呢？

惟愿如来。发宣大慈。为此大众。清明心目。以为末世。一切众生。作将来眼。

‘惟愿如来，发宣大慈’：我现在惟独就愿意如来，发扬而宣露出你这个大慈悲心。 ‘为此大众’：为这在会的大众， ‘清明心目’：清，就是清理清净了；明，就是明白了。清净什么呢？清净心目。心若不明白，也不会修行；眼睛若看不清楚，要是有一些个染污在眼目里头，这也不会清净的，所以要清净大众的心目。

不单清净大众的心目， ‘以为末世，一切众生’：以做末世，就是现在你我这个时候。一切众生，你看看，所以我说包括你、我、他都在内，这一切众生嘛！你、我都在一切众生之内，他也没有跑到众生之外去，所以你我他都在这个里头了。我说这个你我他，也就是你我他谁都有了；也就是一切众生。你想跑到外边去，也跑不了的。

你说： ‘我不算数，我没有在这一切众生之内！’

那你是个什么？你说！你想跑也跑不了的。真所谓 ‘插翅难飞’，除非你跑到月球去。跑到月球也还是众生嘛！也不能变一个名，所以你就乖乖地承认，自己也就在我们这个团体之内就好啰，不要跑了。

乖乖的，懂不懂？乖乖的就是不要耍脾气，不要发魔气，不要觉得心里总有点放不下，不要心里总觉得 ‘吱吱喇喇的’那么难受。吱吱喇喇的，这是中国北方的土话。好像烙饼烙得糊了，它吱吱喇喇，这吱 .....喇.....那么一叫，心里吱吱喇喇的难受。

所以 ‘作将来眼’：做我们将来的眼睛，也是做我们的眼睛。你看，你看！这个风水到这儿还没

有停止呢！这个将来眼，要到将来，将来是什么时候呢？就是还没有到来那个时候。没有到来的时候是什么时候？就是未来的时候。未来是什么时候呢？未来就是未来的那个时候。

讲得你们听得怎么样？听得妙不妙？是没有意思？是有意思？你们这么笑，把他们笑得糊涂了，说：‘讲的什么？你们这么笑啊？'那听不懂中文的人呢，又著急了，啊！Quickly，translation！（赶快，翻译！）

佛告阿难。精真妙明。本觉圆净。非留生死。及诸尘垢。乃至虚空。皆因妄想。之所生起。

‘佛告阿难'，在‘精真妙明，本觉圆净'这个境界上，这个境界是什么样子呢？就是那个精真妙明、本觉的圆净，就是这个样子，‘非留生死及诸尘垢'：这里头没有生死的，生死在这个地方是留不住的。

不单生死留不住，这个精真妙明、本觉圆净，尘垢也没有了。这个是什么？这就是如来藏性，就是真如的本体，也就是你我共有的佛性。不是你有，我没有；也不是我有，你没有。大家都是一样的，就是在这个地方，就是精真妙明、本觉圆净。这个里头一尘不染，一法不立，什么都没有的。你要是能返本还原，返到这个地方，那时候你也没有无明，也没有淫欲，也没有贪欲，也没有这个痴心妄想，什么都没有了，干而洁净。所以我们现在修，就是想回到本有的那个地方去，如果没有那个地方，人人都不要修了。

‘乃至虚空'：我们人人都见到这个虚空，虚空是从什么地方来的呢？‘皆因妄想之所生起'：虚空就是在我们那个妄想里边生出来的。

由这个妄想，而有五阴，又有五浊，又有六结，生出种种麻烦的东西来，这就是没有事情来找事情干。为的什么呢？就因为你没有工作了，要找一点工作。找一点工作，你若有代价也可以；可惜越做这个生意越亏本，给人家去打工，越做是越亏本。好像做生意似的，越做越亏本。亏来亏去，亏得把你这如来藏性，就压到五阴山的底下了。于是乎就被六根、六尘这些个土匪据为己有了，他们就占据五阴山，做他们的巢穴了，各处去抢东西、打家劫舍，你看你招贼窝匪到现在！

先先你做生意，做得蚀本了，然后现在人命又背上了。你这些个土匪各处去打家劫舍，焉能不杀人呢？就杀人！所以你这个自性压到五阴山底下，就有六根、六尘这些个土匪各处去打劫。明白吗？你明白这个道理了，我这一堂经就没有白讲；没有明白吗？没有明白，要慢慢去学。

斯元本觉。妙明精真。妄以发生。诸器世间。如演若达多。迷头认影。

‘斯元本觉'：这个根元，一法不立、一法不生、精真妙明、本觉圆净，是一个根本的本觉。‘妙明精真'：这种由本觉发明这个妙明精真。‘妄以发生'：由这个时候就依真起妄了，在如来藏性上，生出这种妄。‘诸器世间'：所有的有情世间，就是众生；诸器世间，就是山河大地、房廊屋舍。

‘如演若达多，迷头认影'：好像这个演若达多，迷头狂走一样。他一早起，一照镜子，看著镜子里边这个人，有鼻子、有眼睛、有耳朵，又有嘴巴。他说：‘噢！我怎么没有头呢？镜子里这个人有头，我怎么没有头呢？'所以就怖头狂走，各处去跑，找他的头。你说他这个头丢了没丢？

演若达多以前讲过了，你们还记得吗？不记得就去想一想，若记得就讲出来，演若达多倒是怎么个样子，倒是怎么样一个人？他是个聪明人，是个愚痴人？是个有头的人，是没有头的人？如果你说那是没有头的人，你看见会不会认为他是个怪物？你想一想！

※※※

今天是我们在座这些人新生命的开始，既然是新生命的开始，我们必须要洗涤身心，把以前那些个不清净的东西都放下。以后拿起来的东西，都要清净。所谓清净，就是没有贪、嗔、痴、慢、疑这五钝使。你若能把这五钝使没有了，这就是清净了。

那么今天受这个戒，这是在美国这国家，在美国人里头，可以说是第一次，空前未有的，所以你们都是一些佛教的先进者。先进的人，没有什么好处，要吃苦的。为什么呢？因为在你以前

没有，因此你也不知道怎么样去做，有时候就蒙头转向的，东西南北都不知道了，做了错事，自己也不知道。为什么呢？根本就不明白，也没有地方去学。

日本的佛法，虽然传到美国来很久了，可是日本的佛法是一种化学的佛法，非常的化学。所谓化学是什么意思呢？就是虚无飘渺的，他们所行的，你说是佛法嘛，又不像佛法；你说是世间法嘛，他又说他是佛法。所以简直地认不清它是个什么？换一句话说，它可以说是四不像，似驴非驴、似马非马、似牛非牛、似羊非羊，不知道是个什么！这是为什么呢？因为他们根本也就没有什么根据。

好像现在一个高丽的和尚，说他是曹溪派，你说你高丽怎么能生拉硬拽，把这个曹溪派拉到你高丽去了呢？这简直不是尽挂羊头卖狗肉吗？挂著曹溪水的招牌，卖他高丽那个地方的沙和泥土，一点水都没有。一点水都没有，这你怎么能叫个曹溪？我并不是想要说这种的话，我看这一切的人太可怜了，以盲引盲，他说他是曹溪的，这些个聪明的美国人也跟著变成曹溪了。究竟曹溪怎么个来源？他都不知道。曹溪是在什么地方？那个地方怎么个样子？不知道！这真是硬贴狗皮膏药。啊！硬往这个身上贴狗皮膏药，真是可笑。贴膏药这个话，美国人恐怕不懂。

你们现在受到正宗佛教的戒律，正宗的佛法，不是那种旁门左道，藉道骗财，说我传给你个法，你给我六十五块钱！不是的。我现在传给你一个衣，你给的钱，不是给我的，是给你那个衣的钱。那个衣是要买的，是不是啊？

现在你搭著这个衣，以后每逢任何的法会，都应该搭著这个衣。搭这个衣表示恭敬佛、恭敬法、恭敬僧。那么现在我们这个法会，明天就圆满了，以后有什么法会，搭衣的人要在前面站；没有搭衣的人，就单单穿著袍的人，要在后边站。那么受戒年头多的人，也是站到前边；初受戒的人，站到后边，这是佛教的一个次序。

今天恭喜你们各位，在这三个多月的期间，已经圆满你们的学业。学业圆满了，可是你们的工作要开始了，什么工作呢？要去把世界整个人类的痛苦解除了。因为人类的痛苦，必须要有人帮忙，然后才能解除。人类的痛苦，不是单单某一个国家有，是整个世界的人类都有痛苦。那么必须要有大智慧的人，来提醒每一个人这种痛苦，然后他才能知道寻求一种真正的快乐。

人类最大的痛苦是什么呢？就是人类有一种贪心。有贪心，这是最苦恼的；有嗔心，也是最苦恼的一件事；有痴心，也是最苦恼的一件事。贪嗔痴这是三种毒药；这三种的毒药，每一个人都认为它是最好的朋友，所以和它就不脱离关系。为什么他不脱离关系？就因为他没有明白。若明白了，那么人类的痛苦就没有了。

这一次这楞严讲习法会，由七月十六号开始，每一天由早晨六点钟到晚间九点钟，这样不停地来修行，不停地来学习。这三个多月的时间是非常宝贵的，可是现在这个宝贵的时间已经过去了，宝贵的学业也学到你们身上了。你们要把所学的佛法，告诉整个世界，令世界上的人都离苦得乐，得到真正的大智大慧。不要再去做一些个愚痴的事情，不要再去做一些个对人类无益的事情。

在整个世界上，这一次可以说是佛教的第一次。所谓空前未有——从来就没有的。因为讲经的时间是很多，可是没有这样一天到晚不休息地这样去做。你们现在把所学的这些佛教的道理，去成就整个世界上在苦海里的人，令他们统统都离苦得乐，早成佛道，这是我所希望的。

妄元无因。于妄想中。立因缘性。迷因缘者。称为自然。彼虚空性。犹实幻生。因缘自然。皆是众生。妄心计度。

这个‘度'字，读ㄉㄨㄛˋ，同‘堕'音。这一段文是说，我们这妄念的因缘。那么什么叫因缘呢？这个人不明白因缘，就惑为自然了，落到自然外道里边。所以才说‘妄元无因'：妄想它的根元没有一个基础。没有基础，就是没有一个体性，所以这叫妄元无因。‘于妄想中'：在这个妄想里头。

关于妄想，有人问我：‘什么叫妄想？'

我说：‘你现在问的妄想就是妄想。你现在问的“什么是妄想？”就是妄想。'

这个妄想你到什么地方去找？它有没有一个根？过去就没有了。妄就是虚妄，虚妄就是没有实

体的一个东西。说是一个东西，已经不合这个题目了，根本就没有个东西，所以也不能说它是个东西了。

那么在这个妄想里头，‘立因缘性'：你就妄立说它是有一种因缘性。‘迷因缘者'：你有一种因缘性，你若明白因缘，还没有毛病；可是这迷因缘者，根本就不明白什么叫因缘。说是：‘那么，法师你讲这个因缘究竟是什么？'

这前边讲了很多了。这个因缘就是破外道的一种法，是小乘的一种法。既然是小乘的法，本来没有什么深妙的道理，就是因缘——如是因、如是缘。那么不明白因缘的人，就‘称为自然'：就称这个因缘就叫自然了。所以他就是囫囵吞个枣，把这个枣囫囵吞了。什么叫囫囵吞个枣呢？这个枣，或者你们听不懂，就是囫囵吃个苹果，这个苹果你也没有嚼，也没有咬，就囫囵个吞下去了。究竟什么滋味，那不知道。所以这个迷因缘的、不明白因缘的，就称为自然，这是外道的一种理论。

‘彼虚空性'：现在也不讲因缘，也不讲自然，现在讲它那个虚空去了。虚空是什么呢？‘犹实幻生'：虚空也是从你那个妄想里头生出来的。前边文殊师利菩萨那偈颂不是说过：‘空生大觉中，如海一沤发。'这个空在大觉性里边，好像海里一个水泡沫一样，所以它是由妄想生出来的。

‘因缘自然，皆是众生，妄心计度'：什么叫因缘？什么叫自然？因缘和自然，这两种的说法，都是以一切众生这个妄想心去推度、想像出来的，都是由妄想生出来的。我说的不知道对不对？不过你们想一想看。

阿难。知妄所起。说妄因缘。若妄元无。说妄因缘。元无所有。何况不知。推自然者。

‘阿难，知妄所起'：你知道这个妄想怎么样生起的？怎么样有的？从什么地方来的？你知道吗？‘说妄因缘'：你知道这个妄想从什么地方来的，你才可以真正说这个妄的因缘。

‘若妄元无'：那么本来就没有一个妄，‘说妄因缘'：你再说这种妄想的因缘，从什么地方说起呢？‘元无所有'：因为这个妄没有体性，既然没有这个体性，这个妄就元无所有，一无所有，什么都没有的，是诸法空相。既然没有这个妄元，它没有根本，‘何况不知'：何况你又不知道呢？‘推自然者'：连因缘都不知道，就推究是一个自然，这就落于自然外道，那又怎么可以呢？是不可以的。

是故如来。与汝发明。五阴本因。同是妄想。

‘是故如来'：因为上边所讲这个道理，所以怎么样子呢？所以如来‘与汝发明'：我给你讲，为你发挥明白，告诉你。告诉你什么呢？‘五阴本因'：色、受、想、行、识这五阴的本因是什么？就是妄想，五阴的本因就是妄想噢！

这个妄想，你若追究它，它没有自体的，五阴就是它的一个母亲，从那个地方来的。从哪个地方呢？就是从妄想那儿来的。五阴也是从妄想那儿来的，妄想也是从五阴那儿来的。这是依真起妄。

‘同是妄想'：所以前边我没讲吗？这五阴山就把你压住了，又有了六贼，就在那个山上招兵买马、聚草屯粮、打家劫舍、无所不为。这五阴山把你这个如来藏性遮盖著，露不出来了。单单有个五阴山，还不要紧，又来了六贼。六贼在那儿就做土匪，土匪周围去打家劫舍，所以就把如来藏性给埋没到里边了。你若能把这个六贼、五阴都降伏了，那你如来藏性也就显现了。【注四○】

汝体先因。父母想生。汝心非想。则不能来。想中传命。

释迦牟尼佛说：阿难，‘汝体先因父母想生'：为什么说是情呢？卵因想生，胎因情有，阿难也是胎生，并不是卵生。所以说想生，这个想就是个情字。

往粗了说，就是妄想；往深一层说，就是个想；再往深了一层说，就是个情。这先因父母这个情生，怎么说是情呢？父亲母亲因为有这种欲心、情欲，所以就发生一种男女的问题。于是乎就有了小孩子，这岂不是因情而有的呢？

‘汝心非想’：虽然你父母因为有情想，而有这种男女的问题，那么你在中阴身的时候，如果你没有一种爱父憎母，或者爱母憎父的这种情感，也不会有你这个身体的。所以在你的中阴身的时候，也是有这种情想；有你这种情想，所以你这中阴身才来投胎。

‘则不能来’：你要是没有情想的话，你就不会来投胎的，不会有你这个身体的。这是一定的道理，你想不承认也不可以的。则不能来，你看‘则不能来’这个语气说得很决定，这是决定辞。就是你若没有情想，就绝对没有你这个身体，则不能来。这个是怎么样？‘想中传命’：就是由这情想而传续——传承接续——你这个生命。

你有生命，都是由彼此的情想互相传递而有的，所以这叫想中传命。传命就是继续的意思，继续你的生命。你有这个想，才能继续你的生命；如果你没有这个想，你生死就了了。所以想阴断的时候，远离颠倒梦想，一切的梦想都没了；你若妄想没有了，生死也就了了。为什么你有生死呢？就因为你妄想太多了，前念灭、后念生；后念灭、后念又生，生生不已，如水波浪，川流不息。所以这川流不息，也就是想中传命的道理。

如我先言。心想醋味。口中涎生。心想登高。足心酸起。悬崖不有。醋物未来。汝体必非。虚妄通伦。口水如何。因谈醋出。

《楞严经》这个哲理，讲得是最彻底了，这是究竟的哲学，究竟的真理。可是究竟的真理也就是究竟的妄想，你不要把这个就说是究竟真理了。我说的这个真理，就是他讲就有这个情形。这个情形从什么地方来的？从妄想那儿来的。所以，我说它具有究竟的一个道理，这个道理从什么地方来的？从妄想那儿来的。你说出妄想，它就有了；没有妄想，就没有了。

‘如我先言’：阿难，像我以前告诉你的，记得吗？告诉你什么？‘心想醋味’：你心里这么想：噢！这个醋啊，真酸，啧！啧！真酸。这个酸梅呀，噢！酸哪！一吃我这牙都倒了，也软牙了。你这样一想的时候，这口里口水就出来了，这样一想酸哪，‘口中涎生’：口里就流口水了，这个口水不是馋出来的，而是想这酸味想出来的。所以无论谁，不要妒忌人，妒忌人在中国话就叫吃醋，不要吃醋。一吃醋就有酸味了，口中涎生。

‘心想登高，足心酸起’：心里想登高，这足心这个酸味又起来了，足心就发酸了；发酸了，脚心也软了；脚心软了，就站不住了；站不住，就要跌到那个万丈悬崖里去了。你说危险不危险哪？‘悬崖不有’：这个悬崖不是有的，只是心里这么想一想；心里这么想一想，这足就发酸了。以前想酸梅、想醋，是嘴酸；现在想悬崖，他腿酸了，足也酸了。你说这个足怎么也会酸呢？

有一个人就讲了：‘我知道了，法师你不要讲这个道理了，我已经明白了，我已经开悟了。'

开了什么悟呢？‘你前面所讲的那个六根互用，每一根都有六根的作用，所以现在脚也会吃东西了，所以它就酸起来了。'真是这个样子？啊？我不相信你这个开悟。你开这个悟，为什么我不相信呢？我还没有开这个悟呢，你就开了这个悟？那没有这个道理的。这个道理，我不承认的。那怎么样子呢？因为这就是个妄想，这个脚并不会吃东西，也不会听东西，也不会看东西。六根互用说是眼、耳、鼻、舌、身、意，并没有一个脚，所以你开的这个悟，我绝对不承认的。

悬崖不有，‘醋物未来’：那么悬崖也不是有的，这个醋物也不是有的，只凭你一个妄想，嘴也流涎了，足也酸软了。‘汝体必非虚妄通伦’：如果你这个身体不是由这个虚无的妄想来的，和妄想做朋友，做同类，‘口水如何因谈醋出’：如果你这个身体不是由妄想、由这个情想而有的话，那么你口里流的口涎、这个口水，为什么我和你一讲这个醋，它就会出来？讲这个醋，这只不过讲一讲，并不是真有这个东西。讲一讲，这是虚妄的，不是真实的，为什么它酸味就出来了？就觉得口里也酸溜溜的，脚上也酸溜溜的。这么样子，你想不承认是妄想来的，可以吗？不可以的，那是从妄想来的。

是故当知。汝现色身。名为坚固第一妄想。

‘是故当知，汝现色身’：因为上边所讲这个道理，所以你就应该知道，你现在这个色身，就是你这个身体，‘名为坚固第一妄想’：虽给它起个名字说它坚固，只不过是个名而已，其实这就是由你第一个妄想，由这色阴而造成的。

即此所说。临高想心。能令汝形。真受酸涩。

‘即此所说’：就是上边我所说的这一段文。说的什么呢？ ‘临高想心’：你做这么一个妄想，想自己站在那个万丈悬崖上，就是这个妄想的心， ‘能令汝形’：它就可以使令你自己这个身体， ‘真受酸涩’：就这么讲一讲，想一想，啊！你这个脚上就觉得酸，又觉得涩了。

什么叫涩呢？这个涩就是不光滑，就觉得很酸涩的，就觉得这个脚好像站不住了似的，要跌倒要跌倒那么样子。你走到那个万丈悬崖上去，往下一看，噢！看不见底，这个脚心就发软了，即刻就是不向下跌也要向下跌了。这什么道理？就因为你这个妄想做成的。你若没有这个妄想，同样的路，你在平地上走来走去，走多少路，这个脚心也不发软，也不发酸的。

你走一个独木桥，底下看著那个水流得清流湍急，噢！这一掉下去，就没命了，就会被水淹死了。不想，没有事；一想，这个脚就即刻迈不动步了，就软了。迈不动步，就跌下去了，这个就是你这一想的关系。你若没有这个妄想，闭著眼睛往前走，不知道有这么个独木桥的时候，反而没有事。那说我闭著眼睛走独木桥试一试，那也一样掉到里头去，因为什么呢？你看不著，一脚就踩不住那个独木桥了。所以你看见，你若一打妄想，一知道下边是清流急湍，这个水流得很急，你也就生恐惧心了；你要是闭著眼睛走独木桥，也一样掉到水里去。

所以不要睁著眼睛打妄想，也不要闭著眼睛死妄想。你若闭著眼睛死妄想，那也是行不通的，所以要紧的就在这个地方。你也不要闭著眼睛死妄想，怎么死妄想？把那个妄想死了。你睁著眼睛打妄想，生出这个妄想，也一样脚心发软；你闭著眼睛也一样掉到万丈悬崖里去，所以闭著眼睛，这也不是一个办法。因此，最难的就是在这个地方，怎么样呢？你最好就是不打妄想，那就没有事情了。

由因受生。能动色体。汝今现前。顺益违损。二现驱驰。名为虚明第二妄想。

‘由因受生’：因为你受这个生，才有这个身体， ‘能动色体’：你这个色身，有色质的这个形体， ‘汝今现前顺益违损’：你现在这个现前，顺著有益的事情，你就欢喜；有损害你的事情，你就不欢喜。 ‘二现驱驰’：这两种的妄想互相驱驰。 ‘名为虚明第二妄想’：虚，是不实在的；明，就是光明。但是这个光明是不实在的光明，这就是你这个虚明，你第二种的妄想。

由汝念虑。使汝色身。身非念伦。汝身何因。随念所使。种种取像。心生形取。与念相应。

‘由汝念虑，使汝色身’：因为你这种的妄念，役使你的色身。 ‘身非念伦’：身并不是这个念。身和这个念不是同类的，可是它们为什么互相有一种的感觉？ ‘汝身何因，随念所使’：为什么你起一个念，你的身就随这个念来使用？被这个念来支配？

‘种种取像’：在种种的取像里边， ‘心生形取，与念相应’：你心生一个念，形就想去取这个东西，身和念是相应的，是一致行动的。你的身为什么和念就会一致行动呢？什么叫做念？念是想念。一念、二念、三念、四念、五念、六念、七念、八念、九念、十念……，这个念就是一念。

在《仁王护国般若经》上说，一念里边，就有九十个刹那。刹那是很短很短的一个时间。 ‘在一刹那里边，就有九百个生死。’有九百个生死，也就是九百个生灭。所以才说： ‘一念不生全体现，六根忽动被云遮。’你若能一念不生，就全体现。什么全体呢？就是全体大用，也就是如来藏性，你本有的家珍，本地的风光，本来的面目现前了。六根忽动被云遮，你六根稍微一起的时候，就被云遮住了。所以才说修道的人能到一念不生，那时候鬼神都没有办法你了。

你若能一念不生，就能一念不死；若不能一念不生，也就不能一念不死。这个地方很要紧的，你若把这个地方明白了，一念不生，你全体现了；你六根再一动，就又被乌云遮上了。

寤即想心。寐为诸梦。则汝想念。摇动妄情。名为融通第三妄想。

‘寤即想心’：寤，就是醒著。前几天我不是讲过庄公寤生？他妈妈因为他寤生，遂恶之，就讨厌他。爱共叔段，她欢喜第二个儿子——共叔段。欲立之，她想立共叔段继承父位，所以武姜左一次右一次向武公请命，说是叫小儿子继位，不要大儿子继位。可是郑武公不准，所以还是庄公立了。庄公立，武姜就叫共叔段去造反，结果也失败了，这就是那个寤生的故事。这个寤就是没有睡觉。寤即想心，醒著的时候，就是想阴当权的时候。

‘寐为诸梦’：你要是睡著了，这就是梦，这个想阴就会有梦，会变梦。以前讲到想阴的时候，不是说他这儿睡著了，旁边在捶衣服，捣衣舂米的，他就听这是撞钟，或者敲鼓？也就是这个想阴。他睡著了，就有这种错觉。

‘则汝想念，摇动妄情’：那么在梦的时候，你这个想念摇动，就知道撞钟击鼓的这种妄情。 ‘名为融通第三妄想’：这个名字就叫融通。融通就是融而通之，通而融之；就是互相合作。我告诉你，无论醒著，或睡著了，这想阴，现在的名词就叫互相合作。互相合作就是通融，这叫想阴的妄想，这是第三想阴。

化理不住。迟运密移。甲长发生。气消容皱。日夜相代。曾无觉悟。

‘化理不住’：这就是行阴。行阴像水波浪似的，那么川流不息，它不停止的。也就是前念生，后念灭；后念灭，后念又生，这么互相生灭。化理不住，这种变化的道理不停止，总是这样地去工作，不停止、不休息。 ‘运运密移’：运，就是运转的意思。运转运转就川流不息，密移是你看不见，它这个是很轻微的，在你不知不觉地，它就搬了家了；你不知不觉地，它就变了样了，这是运运密移。

什么运运密移呢？好像 ‘甲长发生’：什么叫甲呢？甲就是指甲。指甲你两天不剪，它就长得有这么长；这三天不剪，它又长一点；四天不剪，它又长一点。它一天比一天长，一天比一天长，可是它怎么样长呢？每一分钟、每一秒钟长多少？你知道不知道？它怎么长出来的？你知道不知道呢？这个甲长——长啊，就一天比一天长。发生，你我这个头发一个月不剪，大约就有四分长。一个月不剪有四分长，你知道它一天长得多少呢？也不知道！说那我可以统计一下，你统计，这不一定是正确的，你用电脑算术机算一算，看一看它知道不知道？

‘气消容皱’：气一天比一天就衰败了，这叫气消。好像青年的人，天真活泼；壮年的人就壮；老年的人，这气就消了。消不是没有了，就是衰败了。容皱，这个容也鸡皮鹤发了，面貌也老得不得了了，再想装一个后生的人，装一个年轻的人，也做不到了。你就怎么样化妆，八十岁的人也不能变成二十岁的男子，所以这叫容皱。

‘日夜相代’：这个甲长、发生、气消、容皱，白天晚间都一样工作的，它不停止它的工作，真是比钟表都勤力。钟表有的时候你不上链，它会停止呢；这个你不要给它上链，它也一样地工作。除非死了，死了就不工作了。 ‘曾无觉悟’：它就这样日夜相代——日夜来摧你，由少而壮，由壮而老，由老而死。死了再生，生了再死，这叫死死生生，生生死死，永远都不觉悟。永远在这里头迷迷糊糊地，糊涂而来，糊涂而去，这就是行阴的一种妄想。

阿难。此若非汝。云何体迁。如必是真。汝何无觉。

‘阿难’， ‘此若非汝，云何体迁’：你这个身体甲长发生，气消容皱，你若说这个指甲不是你的，它怎么在你身上长长呢？你说这个头发不是你的，它怎么在你头上长长呢？你说这个气不是你的，怎么你觉得气不足，就衰弱了呢？你这个面如果不是你的，它怎么会皱呢？你说这个容皱也不是你的，那么你的面怎么会自己皱呢？它怎么会在你身上变化呢？如果不是你的，怎么你这个身体会迁变呢？会由少年的时候就搬到中年的时候，由中年的时候又搬到老年的时候，由老年的时候又搬到死的时候。所以你不能说，不是你的。

如果这不是你的身体，汝必非真，那你就不是真的。 ‘如必是真，汝何无觉’：若说一定是你的，你怎么不知道呢？你为什么一点感觉都没有呢？甲长，你也没有感觉；发生，你也没有感觉；气消，也没有感觉；面皱，也没有感觉，你也不知道哪一天，它就变了样了。

这是两边都给破了。你说是你的，也不对；说不是你的，又不对，这都不对了。那么你说这怎么办？就是妄想！就是在这个地方，由妄想造成的。

则汝诸行。念念不停。名为幽隐第四妄想。

‘则汝诸行，念念不停’：你的行阴，它也是念念不停的。 ‘名为幽隐第四妄想’：这一种念念不停，不容易觉察得到的，它有微细的动相。幽隐，你不容易觉察得到的这种变化。变化密移，毫无感觉，一点感觉都没有，这就是第四种行阴的妄想。

又汝精明。湛不摇处。名恒常者。于身不出。见闻觉知。若实精真。不容习妄。

‘又汝精明，湛不摇处，名恒常者’：在你这个精明的时候，湛清而不摇动这个地方，这个名字如果叫它恒常的话，‘于身不出’：那么在你身上不会有‘见闻觉知'。‘若实精真’：假设若真是精真的话，‘不容习妄’：就不会有这个习气和妄想发生了。

何因汝等。曾于昔年。睹一奇物。经历年岁。忆忘俱无。于后忽然。覆睹前异。记忆宛然。曾不遗失。则此精了。湛不摇中。念念受熏。有何筹算。

‘何因汝等，曾于昔年，睹一奇物，经历年岁，忆忘俱无’：有什么原因呢？你在以前看见一个很奇怪的东西，经历不知道多少年岁，这个忆也没有了，忘也没有了。你若有个忘，说我把什么事情给忘了，那还有个记忆呢。你现在忆忘俱无，也没有记，也没有忘了。

‘于后忽然，覆睹前异’：以后，忽然又看见以前所看过那种奇怪的东西，‘记忆宛然，曾不遗失’：在这时候，你就想起来了，啊！以前怎么样记忆的，怎么样遇到这个奇怪的东西，那时候怎么样见的，一点都不会忘的。

‘则此精了’：这个能回忆以前的这种精了，‘湛不摇中’：在湛清不摇的里边，‘念念受熏’：在这里边念念有这种熏习的情形，‘有何筹算’：怎么样子算计算计呢？怎么样想一想啊？怎么就已经忘了这个事情，然后再遇到这样的事情，就会又想起来了？那么没有再遇到这个事情的时候，已经忘了，想不起来了；过到了之后，又随著就想起来了。

这是有何筹算呢？谁给记的账呢？谁给算计的呢？由这个证明，在你八识田里边记得，不过你说忘了，于是乎就想不起来了。那么你几时再见著它，就又回忆起来。这并没有一个人给记上账，就是在八识田里边，天然地在那儿存在著。

阿难当知。此湛非真。如急流水。望如恬静。流急不见。非是无流。若非想元。宁受妄习。

‘阿难当知’：阿难，你应该知道，‘此湛非真’：前边湛不摇中，这个湛不是真的，‘如急流水’：怎么说它不是真的呢？就好像急流水，它那个水流，‘望如恬静’：你看著它好像没有波浪似的，没有流。可是‘流急不见’：它那个水流因为没有波浪，它流你也看不见。‘非是无流’：不是没有流，它是流，你看不见，只是它没有波浪而已。前边是行阴，现在是识阴，这个识阴里边，‘若非想元’：假设不是妄想的话，‘宁受妄习’：没有妄想，就不会受妄的习气来熏它了。

非汝六根。互用开合。此之妄想。无时得灭。

‘非汝六根，互用开合’：如果不是到你六根能互用开合这种境界，这种程度，‘此之妄想，无时得灭’：这个妄想，没有时候可以灭的；除非你到六根互用的境界上，这个妄想就消灭了。

故汝现在。见闻觉知。中串习几。则湛了内。罔象虚无。第五颠倒。微细精想。

‘故汝现在，见闻觉知’：所以你现在这见、闻、嗅、尝、觉、知，这种六根的知觉性里边，‘中串习几’：中间串合著习几，就好像用绳串起来一样。习，是习气；几，是几微，最微细的这个地方，就是你不容易觉察得到，不容易看得见的。‘则湛了内’：就在你湛了这种性内，‘罔象虚无’：罔，你说它有嘛，它又没有；象，你说它没有嘛，它又有。这一种虚无飘渺的情形，‘第五颠倒’：这就是第五种的颠倒‘微细精想’：这个微细不容易觉察得到的境界。精想，这种妄想也是很细的，也是很不容易觉察到的。

阿难。是五受阴。五妄想成。

‘阿难’，‘是五受阴’：这五种的受阴——就是色、受、想、行、识——这五种的阴，你都有领受的这种情形。‘五妄想成’：所以五种的妄想，也就发生出来了。

汝今欲知。因界浅深。惟色与空。是色边际。惟触及离。是受边际。惟记与忘。是想边际。惟灭与生。是行边际。湛入合湛。归识边际。

‘汝今欲知，因界浅深’：你现在想要知道五阴这种妄想，每一个阴它的界限是浅？是深？是怎

么个样子？它的边际在什么地方？我现在告诉你。 '惟色与空，是色边际'：惟色而对空，就是色的边际。 '惟触及离，是受边际'：这个触尘和离，就是受的边际。 '惟记与忘，是想边际'：惟这个记和忘，是想的边际。 '惟灭与生，是行边际'：惟灭和生，是行的边际。 '湛入合湛'：你清净又合清净， '归识边际'：这就是归八识的边际。

此五阴元。重叠生起。生因识有。灭从色除。

'此五阴元'：这五种阴的根本， '重叠生起'：它重复而重复地叠生，生了又生，这样地互相循环，互相帮助。

'生因识有'：那么这生就因为识才有的。 '灭从色除'：灭就从色除。怎么会灭呢？因为有色。若灭色，它就归空，这所以灭。生，就由识生出来的；灭，就由形色而灭。

理则顿悟。乘悟并消。事非顿除。因次第尽。

'理则顿悟'：在理上来讲，这个道理你很明白了，可是 '乘悟并销'：乘（同 '秤'音），就是这种乘除的方法。你悟了，也没有这个乘，也没有悟了。理则顿悟，乘悟并消，你若明白这个理了，那么你就连悟都消了。 '事非顿除'：在理上讲，你是悟了；在事相上讲，你还要 '因次第尽'：你要好像脱衣服似的——脱了第一层，又到第二层，然后脱第三层、第四层、第五层。【注四一】你在事相上要由次第而尽——次第没有了。这个理你是明白了，但是你还没有修呢。还要修，才能把这五阴都破了。

我已示汝。劫波巾结。何所不明。再此询问。

'我已示汝'：我以前已经告诉过你， '劫波巾结'：我用那个巾结了六个结。

'何所不明，再此询问'：你怎么还不明白呢？还来这么向我多问，又这么啰啰嗦嗦的。

汝应将此。妄想根元。心得开通。传示将来。末法之中。诸修行者。令识虚妄。深厌自生。知有涅槃。不恋三界。

'汝应将此'：阿难，你应该将这种的 '妄想根元'：这个妄想生出来的根本来源， '心得开通'：令一切的众生都明白、了悟这个道理。

'传示将来，末法之中，诸修行者'：你再把这个道理，传给将来末法的时候，这一切修道的人。 '令识虚妄，深厌自生'：令他们也都知道这虚妄的妄想，是他自己生出来的，令他很明白、很了悟，知道这种妄想的来源和它的脉络，而生一种厌恶的心。 '知有涅槃，不恋三界'：令一切的众生知道有涅槃可证，不留恋欲界、色界、无色界这三界火宅了。

'三界无安，犹如火宅。'莲池大师是中国很有名的一位法师，他出家了，还总想回家看看他太太。左一次、右一次，看了很多次。他太太是一个很聪明的人，一想自己的丈夫出家也不修行，还有这一种的情爱放不下，老回到家里来，这不是一个好办法。于是乎她就在进门的地方，挖了一个坑，上边用席子之类的东西遮上。这个坑里边放的什么呢？就放它一些个火。

那么莲池大师有一次又回来了，一迈步，就掉进这个火坑里了，他说： '啊！你这儿怎么弄个火坑呢？'

他太太说： '你知道是火坑，为什么你还回来？'这一句话，他开悟了，以后再也不回来了。

这也就表示三界无安，犹如火宅。欲界、色界、无色界这三界都不是安乐的地方，就好像火宅那么样子。

阿难。若复有人。遍满十方。所有虚空。盈满七宝。持以奉上。微尘诸佛。承事供养。心无虚度。于意云何。是人以此。施佛因缘。得福多不。

'阿难'， '若复有人，遍满十方，所有虚空，盈满七宝'：假设有这么一个人，在十方世界所有的虚空里，装满了金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙这七种的宝物， '持以奉上，微

尘诸佛'：拿它来奉上供养无量无边微尘那么多的佛。

'承事供养，心无虚度'：又叩头、又礼拜、又供养，这个心没有一时一刻空过了。

'于意云何'：在你的意思里怎么样呀？ '是人以此施佛因缘，得福多不'：这个人用这么多的七宝来供养佛，把他的七宝都供养给佛了。这种因缘，他所得的福报多不多啊？你讲一讲。

阿难答言。虚空无尽。珍宝无边。昔有众生。施佛七钱。舍身犹获。转轮王位。况复现前。虚空既穷。佛土充遍。皆施珍宝。穷劫思议。尚不能及。是福云何。更有边际。

'阿难答言'：阿难答覆佛这个问，就说了， '虚空无尽，珍宝无边'：虚空是无尽的，没有穷尽的，珍宝是无边的。

'昔有众生，施佛七钱'：以前有一个众生，就只布施佛七个钱， '舍身犹获转轮王位'：在他死后，尚且得到转轮圣王位。这转轮圣王有一千个儿子，那有几多个太太？没有讲。总而言之，有一千个儿子。这个转轮圣王有大威德，他有一种车，在一个时辰里头，可以周游四大部洲，比现在的火箭大约都还快，他有这种宝物。

'况复现前，虚空既穷，佛土充遍，皆施珍宝'：那么布施给佛七个钱，都得到转轮圣王这么大的果位，况复现生，在虚空也穷尽了，所有佛的国土都充满了，他皆施珍宝，不只七个钱，他布施尽虚空、遍法界这么多的七宝。 '穷劫思议，尚不能及'：这一种的功德，就是穷尽无量不可思议那么多的劫数，也是算不过来，算不尽他这个福德。 '是福云何，更有边际'：这个福，你怎么可以说它再有一种边际呢？它没有边际的。

佛告阿难。诸佛如来。语无虚妄。若复有人。身具四重。十波罗夷。瞬息即经。此方他方阿鼻地狱。乃至穷尽十方无间。靡不经历。

'佛告阿难'：佛告诉阿难说， '诸佛如来，语无虚妄'：诸佛不打妄语，不撒谎的，不讲假话的。

'若复有人'：假设若有人， '身具四重'：四重是什么呢？就是杀、盗、淫、妄，这叫四重罪。在《楞严经》上，这叫〈四种清净明诲〉，前边你们都听过了。 '十波罗夷'：十种波罗夷，就是你受菩萨戒，那不有十重吗？就是那十种。犯波罗夷就是弃罪——撇弃到佛法大海之外，不通忏悔的这十种罪。这十种罪，若是你想明白，就看看菩萨戒前边那十重——就是十种波罗夷罪。

'瞬息即经'：这么一转眼就经过了，经过什么呢？ '此方他方阿鼻地狱'：经过这一方，又他一方的阿鼻地狱。 '乃至穷尽十方无间'：乃至于到十方国土的无间地狱， '靡不经历'：就是任何地方的地狱，他都游遍了，受遍了这些罪，这叫靡不经历。

能以一念。将此法门。于末劫中。开示未学。是人罪障。应念消灭。变其所受。地狱苦因。成安乐国。

'能以一念'：你能以一念这么短暂的时间， '将此法门'：将楞严大定这个法门， '于末劫中'：在末法的时代， '开示未学'：开示没有学过佛法这些个人。

'是人罪障，应念消灭'：你能以一念这么短的时间，将《楞严经》这个法门，开示那些没有学过佛法的人，这个人的罪业，应你的念，就消灭了。也就是很短的时间，罪业就消灭了。 '变其所受地狱苦因，成安乐国'：变他所受这个地狱的苦因，成安乐国了，不会再有痛苦了。

得福超越。前之施人。百倍千倍。千万亿倍。如是乃至。算数譬喻。所不能及。

'得福超越'：这个讲《楞严经》的人，他所得的福报超越 '前之施人'：就是前面用尽虚空、遍法界的七宝，来布施给微尘数的如来、诸佛，供养承事。可是你能讲《楞严经》，能给不懂佛法的人说这种的法门，你所得的福报，就超越过这个人 '百倍、千倍、千万亿倍， '如是乃至'：像这样子，重重加起来，乃至 '算数譬喻'：算数和这个譬喻 '所不能及'：也算不出来究

竟是多少，没有法子算得出来。

阿难。若有众生。能诵此经。能持此咒。如我广说。穷劫不尽。依我教言。如教行道。直成菩提。无复魔业。

‘阿难’，‘若有众生，能诵此经，能持此咒’：将来若有众生，能读诵这部《楞严经》，能持诵这〈楞严咒〉。‘如我广说，穷劫不尽’：假设我要是广说，详详细细地说，多少个大劫也说不完这种好处。

‘依我教言，如教行道，直成菩提，无复魔业’：你们各位要依照我所教诲你们的这个话，照著这个方法去修行，直接就可以成就无上的菩提觉果，不会再有一切的魔业。【注四二】

佛说此经已。比丘。比丘尼。优婆塞。优婆夷。一切世间。天人阿修罗。及诸他方。菩萨二乘。圣仙童子。并初发心。大力鬼神。皆大欢喜。作礼而去。

‘佛说此经已’：佛说完了这部经，这一切的大‘比丘’和一切的‘比丘尼’‘优婆塞’：就是男居士。是梵语，翻译过来是‘近事男’，就是近事佛的男人。‘优婆夷’：优婆夷就是近事女。所有‘一切世间天人阿修罗’：天，天上的天人；人，人间的人；和阿修罗。阿修罗你们也都认识了，他是脾气最大，好打架。

我的一个弟子说他的狗是阿修罗，或者他那个人也是个阿修罗。我相信听过《楞严经》，就会变菩萨了，不会再有阿修罗的气了。

‘及诸他方菩萨’：你看这菩萨就来了。他方的菩萨和‘二乘、圣仙童子’：二乘，就是二乘的圣人——声闻、缘觉；童子，就是童真入道的。‘并初发心大力鬼神’：方才发心的这个最大力的鬼神，‘皆大欢喜’：一起都高兴了，‘作礼而去’。